

**КУЛИЕВ И.О.,**  
доктор юридических наук, профессор  
**АЛИЕВА М.Г.,** диссертант  
(Национальная академия авиации, г. Баку)

УДК 340.141 : 348.97 + 297

### ТОЛЕРАНТНОСТЬ В ИСЛАМЕ

Проаналізовано концепції миру й толерантності в Ісламі; обґрунтовано основні засади вказаних концепцій з точки зору їхньої інтерпретації в Корані та хадисах. Прослідковано історичний розвиток вказаних концепцій, їхня подальша роль та значення на сучасному етапі.

**Ключові слова:** толерантність, Іслам, Коран, хадис.

Анализируются концепции мира и толерантности в Исламе; обосновываются основные положения указанных концепций с точки зрения их интерпретации в Коране и хадисах. Прослеживается историческое развитие этих концепций, их последующее место и роль на современном этапе.

**Ключевые слова:** толерантность, Ислам, Коран, хадис.

The paper examines concepts of peace and tolerance in Islam, sums up basic provisions of these concepts as set forth in Koran and hadiths. The author retraces the historical development of these concepts, their subsequent place and role at the present stage.

**Keywords:** tolerance, Islam, Koran, hadis.

Вопросы мира и толерантности на протяжении всей истории человечества стояли в центре внимания человеческого общества; неудивительно, что они сохраняют свою актуальность и в наши дни. Кроме того, вопросы мира и толерантности, сохраняя свою актуальность и поныне, имеют также большую теоретическую и практическую значимость. Как теория, так и практика отчетливо подтверждают, что сегодня нет задачи важнее и актуальнее, чем проблема мира и толерантности. Во многих странах мира нарушается стабильность, усиливается фанатизм; при этом сведения о трагических последствиях террористических актов воспринимаются как ничем не примечательное событие, в то же время не прекращаются столкновения и конфликты на местном уровне. Спокойствие в мире нарушается в том случае, когда одна личность ставит себя выше другой, когда правам одного человека, предопределенным Богом, отдается большее предпочтение по сравнению с правами другого, что, в конечном счете, приводит к попранию чести и достоинства других людей. В человеческом обществе отношения подобного рода находят свое отражение в расовых (белокожий – чернокожий), физических (слабый – сильный) и, наконец, половых различиях (мужчина – женщина). Исходя из учения *товхид*, Ислам категорически отбрасывает подобные подходы, называет причины, порождающие это явление, провозглашая истину о том, что один человек не обладает каким-либо превосходством над другим человеком; превосходство заключается лишь в *таква* (богобоязненности): «О люди! Воистину, Мы создали вас из мужчины и женщины и сделали вас народами и племенами, чтобы вы узнавали друг друга, и самый почитаемый перед Аллахом среди вас – наиболее богобоязненный. Воистину, Аллах – Знающий, Ведающий» [1, аль-Худжурат:49/13].

С точки зрения Ислама, толерантность является важным условием сохранения мира; мир, в свою очередь, создает условия для того, чтобы люди придерживались толерантности в качестве руководящего принципа отношений между людьми. Сохранение мира и толерантности предопределяется прежде всего правдивостью в речах, чистотой помыслов и искренностью деяний. Как религиозное учение и система нравственности, образ мышления и поведения, Ислам в качестве задачи первостепенной важности выдвигает формирование указанных выше качеств на уровне индивидуума и общества.

Отношения между мусульманами и немусульманами опираются на соблюдение принципа мира и толерантности: религия ни в коей мере не препятствует мирному сосуществованию и нормальным человеческим взаимоотношениям, взаимной пользе. С точки зрения Ислама, толерантность во взаимоотношениях между людьми устраняет какие-либо расовые, классовые и социальные предрассудки, утверждая, что основной особенностью, отличающей людей друг от друга, является богобоязненность, внутренний страх перед совершением греха, что тем самым



способствует поддержанию атмосферы мира и спокойствия. Когда человек осознает, что самым уважаемым из людей является самый богобоязненный [1, аль-Худжурат:49/13], он становится толерантным, выделяется своим миролюбием. Ислам предписывает единоверцам не враждовать друг с другом, не делать зла другому, мирно сосуществовать с представителями иной веры: «Аллах не запрещает вам быть добрыми и справедливыми с теми, которые не сражались с вами из-за религии и не изгоняли вас из ваших жилищ. Воистину, Аллах любит беспристрастных» [1, аль-Мумтахин:60/8; аль-Анкабут:29/46].

Согласно Исламу, мир строится по принципу единобожия (*товхид*). Важнейший и первостепенный признак Бога – это его единство. Единство и распорядок, регулирующие порядок вещей и приводящие их в движение, отрицают какое-либо противоречие, конфликтную ситуацию: «Если бы на них (на небесах и земле) были иные божества наряду с Аллахом, то они (небеса и земля) разрушились бы. Аллах, Господь Трона, пречист и далек от того, что они приписывают Ему!» [1, аль-Анбийя:21/22; аль-Муминун:29/46].

Опираясь на принцип единобожия, Ислам утверждает фундаментальный принцип единства человечества: «О люди! Бойтесь вашего Господа, Который сотворил вас из одного человека, сотворил из него пару ему и расселил много мужчин и женщин, произошедших от них обоих» [1, ан-Ниса:4/1]. Применение этого принципа позволяет людям устранять существующие между ними разногласия, способствует восстановлению мира, спокойствия и порядка. Как следует из приведенного аята, люди равны между собой, ибо возникли из одного источника и восходят к общему корню; между ними не должно существовать каких-либо расовых, классовых либо половых различий; их права и обязанности предустановлены Богом; все они твари, Богом сотворенные. Учитывая то, что Божественная воля является мерилем благости, человеческие поступки оцениваются с точки зрения их соответствия этой воле. Как только люди забывают о своих корнях и своем происхождении, в их деяниях проявляются социально-экономические, классовые и половые различия, нарушается мир и покой, возникают предпосылки к войне. В то же время приверженность принципу единобожия позволяет рабам Божьим отвергать какие-либо льготы или привилегии, устранять противостояние и вражду, строить отношения на основе взаимопонимания и сотрудничества, любви, милосердия и сострадания.

В настоящее время основной причиной сохраняющихся между людьми противоречий и конфликтов в обществе, нарушающих мир, спокойствие и порядок, является социальное неравенство. По Исламу, мир является естественным состоянием человеческого общества. Подобная характеристика мира исходит из принципа покорности воле Божьей. «Чувство покорности Богу наполняет особым смыслом человеческую деятельность, содействует возвышению индивида до уровня человека» [2].

В качестве принципа, ведущего человека по праведному пути, шейх Шалтут выделяет стремление человека к совершенству, подчеркивая миролюбие как самое прекрасное моральное качество человека; указывает, что людей, выступающих против мира, следует рассматривать как свернувших с пути, предначертанного Богом [3; 4]. Злонамеренные действия, брань и нападки как между представителями одного религиозного учения, так и в отношении последователей другого учения являются главным образом порождением невежества. С этой точки зрения приверженцы Ислама призывают проявлять максимальную сдержанность: «Не оскорбляйте тех, к кому они вызывают помимо Аллаха, а не то они станут оскорблять Аллаха из враждебности» [1, аль-Анам:6/108]. Усматривая корни подобной нетерпимости в невежестве, Коран призывает людей познавать и другие учения. Вера обращена к совести, чувствам и душе человека; познание иных религиозных учений помогает людям избавиться от соблазна грехопадения, вражды и печали, раздоров и стремления к материальным благам. Межрелигиозный диалог помогает нам разоружить зло и совершить добро, предотвратить противоборство цивилизаций. Возможно, именно благодаря толерантности, проповедуемой различными религиозными учениями, цивилизациям, ими порожденным, удастся избежать столкновения и, более того, извлечь взаимную пользу.

Толерантность в Исламе затрагивает прежде всего вопросы, связанные с отношением этого вероучения к приверженцам других религий. За исключением буддизма, большинство других религий именуется в Коране как «ахли-китаб» – священное писание. Другими словами, Коран подчеркивает, что эти книги ниспосланы с небес как награда за их деяния: «Воистину,



верующим, а также иудеям, христианам и сабиям, которые уверовали в Аллаха и в Последний день и поступали праведно, уготована награда у их Господа. Они не познают страха и не будут опечалены» [1, аль-Багара:2/62; аль-Маида:5/69]. Руководствуясь предписаниями священного писания и законами шариата, мусульмане строили свои отношения на основе договоров. Поскольку эта категория населения именовалась в Коране [1, ат-Товбе:9/8,10] как “зимма”, лица, заключавшие договора с мусульманами, именовались ахли-зимма. Им гарантировалось покровительство со стороны Бога и Пророка (с.а.в.), их жизнь и имущество считались неприкосновенными, они свободно могли исповедовать свою веру. Лишь после смерти Пророка (с.а.в.) на зимми были наложены определенные ограничения в зависимости от конкретных обстоятельств: так, согласно указам некоторых халифов, одежда зимми должна была соответствовать определенным стандартам, им не позволялось отправлять богослужение за пределами своих храмов, хулить принципы Ислама, жениться на женщине-мусульманке. Указанные ограничения не имели никакого отношения к Корану; они исходили из конкретных обстоятельств, в частности, соответствующего указа того или иного правителя.

Важным свидетельством проявления толерантности в Исламе может служить договор, заключенный Пророком (с.а.в.) еще в 622 г. (первый год хиджры) между мусульманским и немусульманским (иудейским) населением Медины. Состоящий из 47 статей, указанный документ признается первой Конституцией в истории человечества. Отметим, что из них 23 статьи регулируют взаимоотношения мусульман, определяют их права и обязанности. В документе особый упор сделан на том, что язык и происхождение членов исламской общины определяются не географическими критериями, а единством веры и убеждений. Остальные 24 статьи документа регулируют взаимоотношения между мусульманами и немусульманами. Как известно, в рассматриваемый период вокруг Медины проживало немало иудейских племен. Конституция закрепляла за ними право считаться частью исламской уммы на основании права “зимми” (статья 25). В соответствии с этим положением при возникновении внешней угрозы для Медины (Йасриба) иудеи совместно с мусульманами должны были сражаться с врагом и тем самым защищать свою родину. В статье 25-а подтверждается свобода совести для этой категории населения: «Иудеи племени Бани Авф образуют вместе с мусульманами единую общину. Иудеи исповедуют свою веру, мусульмане – свою» [5].

Как отмечалось выше, концепции мира и толерантности в Исламе опираются на основополагающие принципы учения *товхид*. Единый, неделимый Бог сотворил многообразие национальностей, культур и религий для рабов божьих и тем самым внедрил критерий их надлежащей оценки. Так, Ислам увязывает проблему мира и толерантности с вопросом вероучения, утверждая, что в судный день на основе небесного дознания люди будут различаться именно своими убеждениями и награждаться либо нести наказание по результатам этого дознания. Те, кто выступает против мира и толерантности, считаются свернувшими с праведного пути.

Ислам как религия, убеждения, почитание и поклонение Богу является в то же время системой взглядов, образом жизни и нормой поведения. Каждая система имеет свою теорию нравственности, каждая теория опирается на собственные принципы. Принципы мира и толерантности занимают особое место в системе единых принципов нравственности.

Для того чтобы правильно понять отношение Ислама к миру и толерантности, следует рассмотреть фундаментальные принципы, закрепляющие эти категории.

Необходимо помнить, что различия в убеждениях людей вытекают из божественной мудрости и являются проявлением Его воли. В своих отношениях с немусульманами приверженцы исламской веры, руководствуясь кораническими принципами толерантности, объясняют различия в убеждениях мусульман и немусульман в нижеследующих божественных предписаниях: «Если бы твой Господь захотел, то Он сделал бы человечество единой общиной верующих» [1, Худ:11/118; Йунус:10/99; аль-Анам:6/35; ан-Нахль:16/93; аш-Шура:42/8].

Вера должна исходить из внутренней убежденности; невозможно заставить человека принудительно принять веру. Коран настоятельно рекомендует в этой связи следующее: «Нет принуждения в религии» [1, аль-Багара:2/256; Йунус:10/99; аль-Гашийа:88/21-22; аль-Кахф: 8/29].

Призыв к религии должен подаваться личным примером, проявлением мудрости и прекрасного наставления, основанного на строгой аргументации. В Коране Бог (с.с.) рекомендует своему Пророку (с.а.в.): «Призывай на путь Господа мудростью и добрым увещанием и веди



спор с ними наилучшим образом» [1, ан-Нахль:16/125 ].

Данная рекомендация сохраняет силу применительно к иудеям и христианам: «Если вступите в спор с людьми Писания, то ведите его наилучшим образом. Это не относится к тем из них, которые поступают несправедливо. Скажите: «Мы уверовали в то, что ниспослано нам, и то, что ниспослано вам. Наш Бог и ваш Бог – один, и мы покоряемся только Ему» [1, аль-Анкабут:29/46 ].

Поистине, религия – это прежде всего убеждение, а убеждение всегда находит свое место в совести; его невозможно внедрить силой, принуждением или насилием в душу человека. Каждый человек вправе оставаться при своем убеждении: «У вас есть ваша религия, а у меня – моя! [1, аль-Кафирун:109/6]. Указанное предписание Пророк (с.а.в.) принял за основу своего отношения к иудеям и христианам. В «Конституции Медины» нашла подтверждение идея о том, что иудеи и правоверные составляют единую умму. В Конституции было закреплено положение о том, что переселенцы и ансариты, за которыми следовали иудейские племена, пользовались всеми правами и обязанностями, предусмотренными для членов уммы [6, с. 308]. В 9-ом году хиджры в соответствии с договоренностью, достигнутой с христианским племенем Таглиб, подтверждалось их право на сохранение своей религии. Кроме того, согласно мирному договору с христианами-неджран, за последними сохранялось право на свободное исповедание своей веры [7, с. 231].

Приведенные выше примеры еще раз подтверждают мысль о том, что Ислам является веротерпимой религией. Занимая важное место в общественно-политической теории Ислама, указанные принципы применялись на практике, как на раннем этапе развития Ислама, так и в Средних Веках; Ислам проявлял толерантность в отношении других учений на основе мирного соглашения, заключенного с иудеями, христианами, огнепоклонниками; обеспечивал им полную свободу в вопросах вероисповедания, проведения обрядов и ритуалов. Традиция

толерантности при строительстве и функционировании церквей в мусульманских странах наблюдается и в наши дни; в частности, можно привести немало таких примеров в Азербайджане. В начале XX в., когда в связи с нефтяным бумом в страну устремился огромный поток иностранной рабочей силы и возросло число христиан, а существовавшие в тот период церкви не могли удовлетворить религиозных чаяний немусульманского населения, один из богатейших мусульман Азербайджана Гаджи Зейналабдин Тагиев построил в 1907 г. на собственные средства церковь Святой Богородицы. Спустя примерно 100 лет, в 2003 г., азербайджанский предприниматель Айдын Гурбанов отремонтировал церковь за свой счет. В церемонии открытия церкви приняли участие Президент Азербайджана Гейдар Алиев и глава Управления мусульман Кавказа Аллахшюкюр Пашазаде, что явилось еще одним подтверждением религиозной толерантности на государственном уровне, в особенности с учетом того, что подавляющая часть населения страны исповедует Ислам [4, с. 96].

Сегодня попытки лиц, совершающих террористические акты от имени Ислама, проявляющих нетерпимость, ведущих деструктивную работу с отдельными категориями населения и стремящихся оправдать свои действия якобы предписаниями Ислама, являются тщетными и разрушительными, ибо служат не общему делу мира, а национальному и религиозному расколу.

**Список использованной литературы:**

1. Коран / Пер. на азерб. З.М. Буниятов, В.М. Мамедалиев. – Баку, 2005.
2. Пашазаде Ш.А. Национальные отношения и религия // Ислам: Газета. – 1994. – 22 апреля.
3. Шалгут М. Тафсир аль-Коран аль-Карим. Дар аш-шуруг. – Каир, 1973.
4. Мусаев С. Концепция мира и терпения в Исламе. – Баку, 2005.
5. Хамидулла М. Эль-Весайкус-Сийасийе // Энциклопедия Ислама.
6. Гасанли С. Наука в исламской культуре. – Баку, 1998.
7. Аскеров Э.М., Рагимов Н.А. Основы Ислама. Философский, исторический и нравственный аспекты. – Баку, 2002.

*Поступила в редакцию 26.12.2011*

